

Konsep Pembesar dalam Islam sebagai Sasaran Dakwah

Zawawi Yusoff¹
Fakhrul Adabi Abdul Kadir²

Abstrak

Makalah ini membincangkan konsep pembesar sama ada Muslim atau non-Muslim menurut Islam yang dilihat dari sudut perakuan terhadap pengaruh dan peranan mereka dalam sesebuah masyarakat atau kumpulan. Perakuan tersebut adalah berdasarkan al-Qur'an, al-Hadith dan pemikiran para ulama. Ia bertujuan memperlihatkan ketinggian status sosial golongan pembesar dan kekuatan pengaruh mereka dalam masyarakat atau kumpulan. Oleh kerana itu, dakwah kepada golongan pembesar adalah sangat penting.

Kata kunci: konsep pembesar, dakwah, sasaran dakwah, pengaruh kuasa, sumber al-Qur'an dan al-Hadith

The Concept of Leaders in Islam as Missionary Targets

Abstract

This article discusses about the concept of leaders either Muslim or non-Muslim in Islamic perspective, looking at the acknowledgement of their influence and roll in a society or group. This acknowledgement is based on Al-Qur'an, al-Hadith and practices of Islamic scholars. It is aimed at demonstrating the height of the speaker's social status and the strength of their influence in the community or group. Therefore, the message to the speaker is very important.

Keywords: *the concept of leadership, Islamic missionary, missionary targets, the influence of power, the Qur'anic and Hadith sources*

Pendahuluan

Antara golongan sasar dakwah ialah golongan pembesar atau dalam istilah al-Qur'an golongan *mala'*. Golongan pembesar

¹ Zawawi Yusoff, MA, adalah Pensyarah di Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, Universiti Sultan Zainal Abidin, Terengganu, dan calon PhD di Jabatan Dakwah Dan Pembangunan Insan, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur. E-mel: zawawi@unisza.edu.my.

² Fakhrul Adabi Abdul Kadir, PhD, adalah Pensyarah Kanan di Jabatan Dakwah Dan Pembangunan Insan, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur. E-mel: fakhruladabi@um.edu.my.

adalah sasaran dakwah yang perlu diberi perhatian tersendiri kerana mereka mempunyai potensi dan pengaruh terhadap kaumnya di dalam sesuatu masyarakat. Pada masa Nabi SAW³ dan pada peringkat permulaan dakwah di Nusantara, dakwah berkembang dengan cepat kerana ia banyak didukung oleh golongan ini.⁴ Perkembangan Islam di Semenanjung Tanah Melayu sendiri menjelaskan hakikat ini.⁵ Ini dapat dilihat bahawa Islam tersebar dan berkembang di Semenanjung Tanah Melayu bermula di kalangan pembesar. Seterusnya Islam berkembang dengan cepat dan mudah di kalangan orang awam.⁶ Penerimaan mereka terhadap dakwah memberi impak yang besar terhadap kejayaan dakwah dan begitulah sebaliknya. Justeru, Nabi SAW memberi perhatian serius kepada golongan ini. Pembesar dengan status sosialnya yang tinggi dalam masyarakat dan tabiatnya yang suka kepada kuasa dalam kumpulan serta sangat kuat mempertahankannya perlu dilihat dari sudut pandangan Islam agar situasi kedudukan mereka itu dapat dinilai dari perspektif Islam.

Pengertian Pembesar

Pembesar (*mala'*) menurut ahli bahasa secara umumnya, ialah seorang yang berpengaruh dan menjadi rujukan orang ramai.⁷ Kebiasaannya ia merupakan seorang elit, ketua, pemimpin, penguasa dan seumpamanya kepada sesuatu kelompok manusia secara rasmi atau pun tidak rasmi. Antara ciri-ciri golongan

³ Menurut al-Mubārakfūrī, golongan awal menerima dakwah Nabi SAW yang digelar *al-Sabiqun al-Awwalun*, sebahagian besarnya adalah terdiri daripada golongan pembesar (elit) Quraisy seperti Khadījah, Abū Bakr, 'Uthmān, 'Abd al-Rahmān, al-Zubayr dan lain-lain. Lihat Şafy al-Rahmān al-Mubārakfūrī, *Al-Rahīq al-Makhtūm* (Mansurah: Dār al-Wafā', 1991), 88.

⁴ Ab. Aziz Mohd Zin, "Pendekatan Dakwah Di Malaysia Dalam Era Wawasan" (Kertas Kerja Seminar Dakwah Dan Pembangunan Insan, Universiti Malaya, 4 – 6 Oktober 1996), 5.

⁵ Parameswara memeluk Islam dan memakai nama Sultan Muhammad Shah sekitar tahun 1374M. Seterusnya baginda sultan menjadikan Melaka Daulah Islamiah. Lihat Ra'ūf Shalabī, *Al-Islām fī Arkhabīl al-Malāyū* (Kuwait: Dār al-Qalam, 1983), 112.

⁶ Wan Husin Azmi dan Harun Din, *Al-Da'wah al-Islāmiyyah fī Mālīziyā Zuhūrihā wa Intishāruhā* (Kuala Lumpur: Percetakan Watan Sdn. Bhd., 1985), 15. Dusuki Haji Ahmad, *Iktisar Perkembangan Islam* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1993), 514.

⁷ Muḥammad ibn Mukarram ibn 'Alī ibn Aḥmad ibn Manzūr, *Lisān al-'Arab* (Beirut: Dār Şādir, 1994), 1:159.

pembesar menurut ahli bahasa ialah mulia,⁸ tinggi kedudukan sosial, diharapkan daripada mereka dengan kebajikan dan pandangan bernas,⁹ memiliki kemampuan serta kekayaan,¹⁰ memiliki kedudukan serta pangkat,¹¹ dikagumi,¹² menonjol, dipandang hebat serta diharapkan dapat mencapai cita-cita,¹³ dan sebagai tempat rujuk.¹⁴ Manakala antara ciri-ciri golongan pembesar menurut para ahli tafsir ialah mulia,¹⁵ hebat, bertolong bantu¹⁶ dan dianggap dapat memenuhi realiti kehidupan.¹⁷

Perakuan Islam terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Non-Muslim

Sebagaimana yang telah dinyatakan terdahulu, pembesar merupakan golongan yang sangat berpengaruh dan memiliki peranan-peranan sosial yang amat penting dalam masyarakat, terutamanya peranan sebagai penggerak sosial dan pemimpin dalam semua kelompok sama ada yang kecil mahu pun besar. Justeru, Islam memperakui pengaruh serta peranan golongan pembesar dalam setiap komuniti, sama ada komuniti non-Muslim dan lebih-lebih lagi dalam komuniti Muslim. Islam juga memberi perhatian penting terhadap status kedudukan mereka tersebut. Perakuan Islam terhadap pengaruh serta peranan golongan pembesar dalam komuniti non-Muslim adalah seperti yang dapat

⁸ Ashraf Ṭaha Abū al-Dahab, *Mu'jam al-Islāmī al-Jawānib al-Dīniyyah wa al-Siyāsiyyah wa al-Ijtimā'iyyah wa al-Iqtisādiyyah* (Kaherah: Dār al-Shurūq, 2002), 582.

⁹ Aḥmad Abū Hāqah, *Mu'jam al-Nafāis al-Kabīr* (Beirut: Dār al-Nafā'is, 2007), 1903.

¹⁰ Buṭrus al-Bustānī, *Qutr al-Muḥīṭ* (Beirut: Maktabah Lubnān, 1869), 2080.

¹¹ Majma' al-Lughah al-'Arabiyyah, *Mu'jam Alfāz al-Qur'ān al-Karīm* (t.tp.: Al-Ḥayāh al-Miṣriyyah al-'Āmmah li al-Ta'lif wa al-Nashr, 1970), 2:649.

¹² Al-Rāghib al-Aṣḥāhānī, Abū al-Qāsim al-Ḥusayn ibn al-Mufaḍḍal ibn Muḥammad, *Al-Mufradāt fī Ḥarīb al-Qur'ān*, ed. Muḥammad Sayyid Kilānī (Tehran: al-Maktabah al-Murtaḍawayh, t.t.), 473.

¹³ Abū al-Qāsim Maḥmūd ibn 'Umar al-Zamakhsharī, *Asās al-Balāghah*. (Beirut: Dār Ṣādir, 1992), 601.

¹⁴ Ibn Manzūr, *Lisān al-'Arab*, 1:159.

¹⁵ Isma'īl Ḥaqqī Al-Barūsawī, *Tafsīr Rūḥ al-Bayān* (t.tp.: Dār al-Fikr, t.t.), 1:381.

¹⁶ Sayyid Maḥmūd ibn 'Abd Allāh al-Ḥusaynī al-Ālūsī al-Baghādādī, *Tafsīr Rūḥ al-Ma'ānī* (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, t.t.), 2:164.

¹⁷ Muḥammad Mutawallī al-Sha'rāwī, *Tafsīr al-Sha'rāwī* (Kaherah: Akhbār al-Yawm Quṭā' al-Thaqāfah, t.t.), 2:1056.

dilihat petunjuknya dalam al-Qur'an, al-Hadith dan pemikiran ulama.

Perakuan al-Qur'an terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Non-Muslim

Mala' (pembesar) merupakan lafaz *Qur'ānī*, disebut di dalam al-Qur'an sebanyak 29 kali¹⁸ di dalam 12 surah.¹⁹ Secara umumnya, golongan pembesar yang disebut di dalam al-Qur'an adalah pembesar non-Muslim dan berkait langsung dengan dakwah para rasul a.s. kepada mereka. Namun, golongan pembesar dilihat mengambil pendirian menolak bahkan menentang dakwah para rasul a.s. kerana beberapa sebab tertentu.

Namun demikian, permulaan dakwah di peringkat Mekah dan Nusantara memperlihatkan betapa pengaruh dan peranan golongan pembesar adalah antara faktor utama yang menyebabkan dakwah berkembang dengan cepat.²⁰ Pengaruh golongan pembesar akan dapat memudah dan mempercepatkan proses dakwah. Apabila golongan pembesar menerima Islam, maka golongan awam akan turut menerimanya. Ini kerana golongan awam, walaupun lazimnya merupakan golongan yang paling mudah untuk menerima dakwah, namun sering terhalang kerana mereka pada kebiasaannya mengikut pendirian golongan pembesar sama ada kerana ada kepentingan tertentu, terpedaya ataupun terpaksa.²¹

¹⁸ Perkataan *al-mala'* yang tercatat di dalam al-Qur'an adalah seperti berikut: Sūrah al-Baqarah, (2):246, Al-A'rāf (7):60, 66, 75, 88, 90, 103, 109 dan 127, Yūnus (10):75, 83 dan 88, Hūd (11):27, 38 dan 97, Yūsuf (12):43, Al-Mu'minūn (23):24, 33 dan 46, Al-Shu'arā' (26):34, Al-Naml (27):29, 32 dan 38, Al-Qaṣaṣ (28):20, 32 dan 38, Al-Ṣāfāt (37):8, Ṣād (38): 6, dan Al-Zukhruf (43):46.

¹⁹ Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur'ān al-Karīm* (Kaherah: Dār al-Ḥadīth, 2001), 769.

²⁰ Ab. Aziz Mohd Zin, "Pendekatan Dakwah Di Malaysia Dalam Era Wawasan," 5.

²¹ 'Abd al-Karīm Zaydān, *Uṣūl al-Da'wah* (Mansurah: Dār al-Wafā' li al-Ṭibā'ah wa al-Nashr, 1991), 390-395. 'Abd al-Wahhāb ibn Luṭfī al-Daylāmī, *Ma'ālim al-Da'wah fī Qaṣaṣ al-Qur'ān al-Karīm* (Jeddah: Dār al-Mujtama', 1986), 2:643-644.

Firman Allah SWT:

فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ.

Terjemahan: (Dengan yang demikian), maka Firaun memperbodohkan kaumnya, lalu mereka mematuhi; sesungguhnya mereka itu adalah kaum yang fasik – derhaka.

Surah al-Zukhruf (43):54.

Firman Allah SWT:

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْفُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ.

Terjemahan: Dan orang-orang kafir berkata: “Kami tidak akan beriman sama sekali kepada al-Qur’an ini dan tidak juga kepada Kitab-Kitab agama yang terdahulu daripadanya.” Dan sungguh (ngeri) kalau engkau melihat ketika orang-orang yang zalim itu dibawa berdiri di hadapan Tuhan mereka (untuk dihisab), masing-masing tuduh menuduh antara satu dengan yang lain. Orang-orang yang tertindas berkata kepada orang-orang yang sombong takbur (yang menjadi ketuanya): “Kalaulah tidak karena kamu (menindas dan memperdayakan kami), tentulah kami sudah menjadi orang yang beriman.” Orang-orang yang sombong takbur itu menjawab kepada orang-orang yang tertindas: “Kamikah yang telah menghalang kamu daripada menerima hidayah petunjuk sesudah ia datang kepada kamu? (Bukan kami yang menghalang), Bahkan kamulah yang menyebabkan diri sendiri menjadi orang-orang yang berdosa.” Dan berkata pula orang-orang yang tertindas kepada orang-orang yang sombong takbur itu: “Tidak! Bahkan (yang menghalang kami daripada beriman ialah) perbuatan kamu memperdaya kami malam dan siang, ketika kamu menyuruh kami berlaku kufur kepada Allah dan mengadakan sekutu-sekutu bagi-Nya.” Akhirnya masing-masing diam sambil memendamkan perasaan sesal dan kecewa semasa mereka melihat azab; dan Kami pasangkan belenggu-belenggu pada leher orang-orang yang kafir itu. Mereka tidak dibalas melainkan dengan apa yang mereka telah kerjakan.

Surah Saba’ (34):31-33.

Firman Allah SWT:

وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا.

Terjemahan: Dan mereka berkata lagi: “Wahai Tuhan kami, sesungguhnya kami telah mematuhi kehendak ketua-ketua dan orang-orang besar kami, lalu mereka menyesatkan kami dari jalan yang benar. Wahai Tuhan kami, berilah mereka azab sengsara dua kali ganda dan laknatkanlah mereka dengan laknat yang sebesar-besarnya!”

Surah al-Ahzab (33):67-68.

Ayat-ayat di atas menerangkan tentang sebab penolakan dan kekufuran orang awam terhadap dakwah para rasul a.s. adalah kerana sentiasa menurut pendirian golongan pembesar yang enggan menerima dakwah malah menentangnya. Ikutan orang awam terhadap pendirian golongan pembesar ini adalah sama ada kerana terpedaya atau terpaksa. Justeru, pada hari akhirat orang awam menuntut agar golongan pembesar dibalas berganda berbanding apa yang ditimpakan kepada mereka dan dilaknat atas perbuatan mereka itu.²²

Antara faktor orang awam sangat terpengaruh dengan golongan pembesar ialah;²³ Pertama, mereka sangat cepat terpengaruh dengan apa yang mereka dengar sedangkan golongan pembesarlah yang memiliki kemudahan media. Kedua, mereka adalah golongan miskin, manakala golongan pembesar memiliki segala benda yang boleh memancing mereka. Ketiga, mereka adalah golongan yang hidup dalam ketakutan, sedang golongan pembesar memiliki pelbagai kaedah untuk menakutkan mereka. Keempat, mereka tidak memiliki kemampuan intelek untuk menilai perkara-perkara syubhah yang dilontarkan golongan pembesar terhadap dakwah dan diri para pendakwah.

Oleh kerana kebanyakan ayat-ayat al-Qur'an yang menceritakan kisah pertembungan antara para rasul a.s. dengan golongan sasar dakwah adalah menfokuskan kepada golongan pembesar, maka Ibn 'Atiyyah al-Gharnāṭī, Abū Muḥammad 'Abd

²² Al-Sha'rawī, *Tafsīr al-Sha'rawī*, 20:67-68. Abū al-Qāsim Maḥmūd ibn 'Umar ibn Muḥammad al-Zamakhsharī, *Tafsīr al-Kashshāf 'An Ḥaqāiq al-Tanzīl wa 'Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl* (Beirut: Dār al-Ma'rīfah, 2005), 866. Al-Rāzī Muḥammad Fakhr al-Dīn ibn Diyā' al-Dīn 'Umar, *Tafsīr al-Fakr al-Rāzī* (Beirut: Dār al-Fikr, 2005), 9:205.

²³ Bassām al-'Amūsh, *Fiqh al-Da'wah* (Jordan: Dār al-Nafāis, 2005), 63.

al-Haq (650-728), berpendapat bahwa pengutusan para rasul a.s. seolah-olah khusus kepada golongan pembesar. Namun demikian hakikatnya tidaklah begitu, pendapat beliau hanya menjelaskan perakuan al-Qur'an terhadap nilai pengaruh golongan pembesar ke atas golongan awam yang dapat difahami dalam konteks apabila golongan pembesar beriman dengan para rasul a.s. dan mengikut ajaran mereka, nescaya hilanglah sebahagian besar halangan yang mengekang golongan awam dari mengetahui kebenaran dan mengikutinya.²⁴

Hakikatnya, dakwah adalah hak semua orang yang wajib disampaikan tanpa ada diskriminasi sama ada kepada yang mulia atau lemah, kaya atau miskin, tuan atau hamba, lelaki atau wanita, kecil atau besar dan tanpa mengira perbezaan bangsa, bahasa, warna kulit, darjat dan pangkat sebagaimana yang telah dilakukan oleh Nabi SAW semenjak dari permulaan dakwah di peringkat Mekah.²⁵

Firman Allah SWT:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ.

Terjemahan: Dan tiadalah Kami mengutusmu (wahai Muhammad) melainkan untuk umat manusia seluruhnya, sebagai Rasul pembawa berita gembira (kepada orang-orang yang beriman), dan pemberi amaran (kepada orang-orang yang ingkar); akan tetapi kebanyakan manusia tidak mengetahui (hakikat itu).

Surah Saba' (34):28.

Ayat di atas dengan jelas menegaskan bahawa Rasulullah SAW diutuskan bagi menyampaikan ajaran Islam kepada sekalian manusia tanpa ada pengecualian.²⁶

²⁴ Abū Muḥammad 'Abd al-Ḥaq Ibn 'Aṭīyyah al-Gharnāṭī, *Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz* (Beirut: Dār al-Kitāb al-'Ilmiyyah, 1993), 5:58.

²⁵ Bagi al-Ṭayyib Barghūth, kunci kejayaan dakwah Nabi SAW khususnya kepada bangsa Quraisy Mekah yang terdiri dari pelbagai kabilah yang sentiasa bersaing antara satu sama lain ialah kejayaan baginda mengaplikasikan satu bentuk dakwah yang menyeluruh tanpa ada pengecualian antara satu kabilah dengan yang lain dan juga antara satu kelas sosial dengan yang lain. Lihat al-Ṭayyib Barghūth, *Manhaj al-Nabī Ṣallā Allāh 'Alayh wa Sallam fī Ḥimāyah al-Da'wah wa al-Muḥāfaẓah 'alā Munjazātihā Khilāl al-Fatrah al-Makkiyyah* (Dubai: Ma'had al-'Ālamī li al-Fikr al-Islāmī, 1996), 293-295.

²⁶ Wahbah Al-Zuhayfī, *Al-Tafsīr al-Munīr fī al-'Aqīdah wa al-Sharī'ah wa al-Manhaj* (Beirut: Dār al-Fikr al-Mu'āshir, 1991), 21:179.

Firman Allah SWT:

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ.

Terjemahan: Katakanlah (wahai Muhammad): “Wahai sekalian manusia! Sesungguhnya aku adalah Pesuruh Allah kepada kamu semuanya, (diutus oleh Allah) yang menguasai kerajaan langit dan bumi, tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan Dia; Yang menghidupkan dan mematikan. Oleh itu, berimanlah kamu kepada Allah dan RasulNya, Nabi yang Ummi yang beriman kepada Allah dan Kalimah-kalimahNya (Kitab-kitabNya); dan ikutilah dia, supaya kamu beroleh hidayah pertunjuk.”

Surah al-A‘raf (7):158.

Ayat di atas antara lainnya, juga menerangkan bahawa Nabi SAW diutuskan menyampaikan seruan Islam kepada sekalian manusia.²⁷

Dari keterangan di atas dapat dirumuskan bahawa al-Qur’an dengan jelas memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar dalam kumpulan dan masyarakat mereka masing-masing yang secara langsung menjelaskan kepentingan dakwah kepada mereka.

Perakuan al-Hadith terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Non-Muslim

Perakuan terhadap pengaruh golongan pembesar seterusnya dapat dilihat daripada beberapa Hadith Nabi SAW. Pertama, dalam suasana dakwah dan penganutnya menghadapi tekanan hebat daripada kaum Quraisy, Nabi SAW telah berdoa agar Allah SWT memberi hidayat kepada salah seorang daripada dua orang yang sangat berpengaruh pada ketika itu.²⁸ Sabda Nabi SAW dalam

²⁷ Muḥammad ‘Alī al-Ṣābūnī, *Ṣafwah al-Tafāsīr* (Beirut: ‘Ālam al-Kutub, 1986), 1:744.

²⁸ ‘Imād al-Dīn Ismā‘īl ibn Umar ibn Kathīr al-Dimashqī, *Al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, tahq. Aḥmad ‘Abd al-Wahhāb Fāṭih (Kaherah: Dār al-Hadīth, 1994), 3:81.

Hadith yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhī Abū ‘Īsa Muḥammad ibn ‘Īsa ibn Saurah.²⁹

اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك : بأبي جهل بن هشام أو بعمر بن الخطاب، قال: وكان أحبهما إليه عمر.

Terjemahan: Ya Allah muliakanlah agama Islam dengan salah seorang daripada dua orang lelaki ini yang paling kamu sayangi iaitu Abū Jahl ibn Hisham atau ‘Umar ibn al-Khattab. Ternyata bahawa ‘Umarlah yang lebih dikasihi.

Hadith di atas menerangkan tentang harapan Nabi SAW dengan berdoa kepada Allah SWT agar dakwah dikuatkan dengan dukungan dan pembelaan golongan berpengaruh, terutamanya yang memiliki pengaruh pada status kedudukan dan percakapan serta memiliki keberanian. Menurut Rāfiq al-‘Azam, lantaran itulah Nabi SAW menyebut di dalam doanya nama dua individu iaitu ‘Umar ibn al-Khaṭṭab dan Abū Jahl ibn Hishām kerana pada ketika itu mereka berdua adalah antara yang diketahui tergolong dalam golongan tersebut.³⁰ Ini membuktikan bahawa Islam memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar dalam masyarakat terutamanya dalam konteks penyebaran dakwah.

Kedua, berkata benar di hadapan pembesar (pemerintah) yang zalim menjadi jihad yang paling afdal sebagaimana sabda Nabi SAW dalam hadith riwayat al-Tirmidhī.³¹

إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر.

Terjemahan: Jihad yang paling afdal adalah dengan berkata benar di hadapan pemerintah yang zalim.

Menurut al-Khaṭṭabī Muḥammad ibn ‘Abd al-Karīm (1882-1963), hadith di atas menjelaskan bahawa berkata benar dengan maksud menegakkan amar makruf dan nahi mungkar di hadapan pembesar (pemerintah) yang zalim adalah merupakan jihad yang

²⁹ Abū ‘Īsā Muḥammad ibn ‘Īsā ibn Saurah al-Tirmidhī, *Al-Jāmi‘ al-Ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, ed. Ibrāhīm ‘Aṭwah ‘Iwaḍ (Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, t.t.), 5:617, (Kitāb al-Manāqib, no. hadith 3681).

³⁰ Rāfiq Al-‘Azam, *Kitāb Ashhar Mashāhir al-Islām* (Beirut: Dār al-Rā’id al-‘Arabī, 1983), 2:18.

³¹ Al-Tirmidhī, *Muslim* (Kitāb al-Fitan, no. hadith 2174). Disahihkan oleh al-Albānī dalam *Silsilah al-Aḥādīth al-Ṣaḥīḥah*, no. hadith 491. Lihat al-Albānī Muḥammad Nāṣir al-Dīn, *Silsilah al-Aḥādīth al-Ṣaḥīḥah* (Damsyik: al-Maktabah al-Islāmī, 1979), 1:262.

paling afdal, ini kerana apabila seseorang sedang berjihad di medan perang, ia berada dalam dua kemungkinan iaitu menang ataupun kalah. Namun ketika berhadapan dengan pembesar (pemerintah) yang zalim, pastinya seseorang yang berkata benar itu tidak akan menang (secara fizikal dan penilaian duniawi) kerana pembesar (pemerintah) itu sedang berkuasa penuh.³²

Ketiga, amalan Nabi SAW itu sendiri. Baginda berdakwah kepada golongan pembesar seawal baginda diperintah agar berdakwah sama ada pada peringkat dakwah secara rahsia mahupun pada peringkat dakwah secara terang-terangan pada era Mekah sehinggalah permulaan dakwah internasional pada era Madinah. Amalan Nabi SAW ini adalah berasaskan kepada nilai pengaruh dan kuasa golongan pembesar terhadap orang awam. Justeru itu, Rasulullah SAW telah memulakan dakwah kepada mereka secara langsung. Di dalam surat kepada Heraql, Nabi SAW ada menyebut:

فإن توليت فعليك إثم الأرسيين.

Terjemahan: Jika kamu (Heraql) tidak mahu menerima Islam, maka kamu akan memikul dosa-dosa kaum kamu.

Selain itu, Nabi SAW juga mengungkapkan ungkapan:

أسلم يؤتك الله أجره مرتين.

Terjemahan: Islamlah kamu nescaya Allah SWT akan menggandakan pahala kamu.

Dapat difahami daripada kedua-dua ungkapan Nabi SAW tersebut, bahawa Islam memperakui pengaruh golongan pembesar ke atas golongan awam. Tindak tanduk mereka menjadi ikutan kepada golongan awam. Keengganan mereka menerima Islam sudah dianggap menghalang orang awam daripada menerima Islam, justeru mereka akan berdosa dan begitulah sebaliknya jika menerima Islam mereka akan diberi ganjaran dua kali ganda kerana mengambil kira ikutan orang awam terhadap mereka.

Dari keterangan di atas dapat disimpulkan bahawa al-Hadith dengan terang dan jelas memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar dalam kumpulan dan masyarakat mereka

³² Abū al-‘Alā Muḥammad ‘Abd al-Raḥmān al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-Aḥwadhī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī* (Kaherah: Maṭba‘ah al-Fujālah al-Jadīdah, t.t.), 6:396.

masing-masing. Perakuan tersebut secara langsung menjelaskan kepentingan dakwah kepada mereka.

Perakuan Pemikiran Ulama terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Non-Muslim

Perakuan tentang pengaruh dan peranan golongan pembesar juga dapat difahami dari aspek pemikiran para ulama. Antaranya, penyusunan hierarki golongan sasar (*mad'ū*) oleh para ulama di dalam tulisan-tulisan mereka seperti 'Abd al-Halim Mahmud yang telah meletakkan golongan pembesar pada hierarki paling atas antara enam golongan *mad'u* ketika membicarakan tentang ciri-ciri khusus setiap golongan tersebut. Enam golongan tersebut ialah *al-mala'* (pembesar), *al-munafiqun*, *al-mu'ānidun*, *al-naf'iyyun*, *al-'usah* dan *'āmmah al-nās*.³³ Begitu juga dengan 'Abd al-Karīm Zaydan, beliau meletakkan golongan pembesar pada hierarki teratas daripada empat kategori golongan *mad'ū* yang dinyatakannya. Empat kategori golongan tersebut ialah *al-mala'* (pembesar), *jumhūr al-nās*, *al-munafiqun* dan *al-'usah*.³⁴

Perakuan tentang pengaruh dan peranan golongan pembesar juga dapat difahami dalam pemikiran al-Nursi. Dalam usaha memikirkan keperluan dibentuk pakatan dengan Kristian berasaskan situasi getir serangan atheis dan materialistik yang menggugat kemanusiaan dan semakin kuat dari masa ke semasa, beliau melihat para agamawan (pembesar agama) Kristian adalah golongan yang perlu diberi keutamaan untuk berdialog.³⁵

Tindakan para ulama meletakkan golongan pembesar pada kedudukan teratas dalam hierarki golongan sasar dakwah dan memberi keutamaan berdialog dengan para agamawan (pembesar agama) Kristian adalah gambaran pemikiran mereka yang jelas memperakui dan mengiktiraf pengaruh dan peranan golongan pembesar dalam kumpulan dan masyarakat mereka masing-masing. Secara langsung perakuan dan pengiktirafan tersebut membuktikan kepentingan dakwah kepada golongan pembesar.

³³ 'Alī 'Abd al-Ḥalīm Maḥmūd, *Fiqh al-Da'wah ilā Allāh* (Mansurah: Dār al-Wafā' li al-Ṭibā'ah wa al-Nashr, 1993), 2:964.

³⁴ Zaydān, *Uṣūl al-Da'wah*, 379.

³⁵ Badī' al-Zamān Sa'īd al-Nūrsī, *Al-Lam'āt*, terj. Iḥsān Qāsim al-Ṣāliḥī (Istanbul: Maṭba'ah Suzlar, 1999), 229.

Perakuan Islam terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Muslim

Jika Islam memperakui pengaruh dan peranan sosial golongan pembesar non-Muslim terhadap masyarakat mereka khususnya terhadap golongan awam, maka begitu jugalah perakuan dan pengiktirafan Islam tentang pengaruh dan peranan sosial golongan pembesar Muslim. Bahkan Islam meletakkan aspek pembesar dalam masyarakat Islam di tempat yang sangat penting. Ini berdasarkan sumber al-Qur'an, al-Hadith dan pemikiran ulama.

Perakuan al-Qur'an terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Muslim

Antara justifikasi pembesar dalam masyarakat Islam berada di tempat yang sangat penting menurut al-Qur'an ialah:

Pertama, tugas asal manusia dihidupkan adalah untuk menjadi khalifah³⁶ bumi ini yang menuntut manusia agar mentadbir pembangunan bumi ini dengan suatu acuan Allah SWT.³⁷

Firman Allah SWT:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ.

³⁶ Jawatan khalifah dapatlah dibahagikan kepada dua iaitu; i) Khalifah yang khusus. ii) Khalifah yang umum. Khalifah yang umum ialah sifat khalifah yang ada pada setiap manusia seperti yang dijelaskan oleh Allah SWT di dalam surah al-An'ām ayat 165 yang bermaksud; "Dialah Allah yang menjadikan kamu khalifah-khalifah di muka bumi." Khalifah yang khusus pula ialah perlantikan Allah SWT dari kalangan hamba-hambanya yang telah benar-benar dibentuk dengan segala sifat *Jalāl* dan *Jamāl* Allah SWT dalam peringkatnya yang sempurna sebagai format yang menjadi contoh dan tauladan, panduan dan ikutan yang jelas dan praktis kepada manusia yang telah disediakan kebolehan untuk menjadi khalifah bagi memimpin manusia ke jalan Allah SWT. Khalifah sahaja bermaksud pengganti kepada Nabi Muhammad SAW dan juga gelaran ketua agama dan raja di negara Islam. Manakala perkataan "khalifah Allah" yang dimaksudkan dalam konteks ini ialah setiap insan yang diamanahkan atau dipertanggungjawabkan oleh Allah SWT untuk mengurus dan mentadbir dunia ini mengikut syariat Allah SWT. Lihat Mohd Yasin, *Empat Konsep Asas Dalam Islam* (t.tp.: Al-Rahmaniyyah, 1983), 50.

³⁷ Ab. Aziz Mohd Zin, *Psikologi Dakwah* (Kuala Lumpur: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM), 1999), 118.

Terjemahan: Dan (ingatlah) ketika Tuhanmu berfirman kepada malaikat: “Sesungguhnya Aku hendak menjadikan seorang khalifah di bumi.” Mereka bertanya (tentang hikmah ketetapan Tuhan itu dengan berkata): “adakah Engkau (Ya Tuhan kami) hendak menjadikan di bumi itu orang yang akan membuat bencana dan menumpahkan darah (berbunuh-bunuhan), padahal kami senantiasa bertasbih dengan memujiMu dan mensucikanMu?” Tuhan berfirman: “Sesungguhnya Aku mengetahui apa yang kamu tidak mengetahuinya.”

Surah al-Baqarah (2):30.

Ayat tersebut menerangkan tentang tugas manusia di bumi ini, iaitu sebagai khalifah Allah SWT. Perkataan “khalifah Allah SWT” di dalam ayat di atas menurut Ibn Khaldūn al-Hadrāmī ‘Abd al-Rahmān ibn Muḥammad (1332-1406) ialah setiap insan yang diamanahkan atau dipertanggungjawabkan oleh Allah SWT untuk mengurus dan mentadbir dunia ini mengikut syariat Allah SWT.³⁸

Kedua, arahan Allah SWT agar melantik ketua. Arahan melantik seorang ketua adalah sebagai lambang tuntutan hidup yang berperaturan. Fitrah manusia itu sendiri menentukan perlunya kepada ketua.³⁹ Arahan melantik ketua adalah merangkumi semua komuniti, institusi dan organisasi sama ada besar atau kecil. Ini kerana fungsi ketua adalah sama, iaitu adanya konsep amanah dan tanggungjawab dari pihak yang memimpin untuk melaksanakan suatu dasar yang telah ditetapkan dan konsep ketaatan dari pihak yang dipimpin jika dasar tersebut dilaksanakan. Ini berdasarkan firman Allah SWT:

³⁸ ‘Abd al-Rahmān ibn Muḥammad Ibn Khaldūn al-Ḥadrāmī, *Al-Muqaddimah* (Beirut: Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1982), 339.

³⁹ Irwan Mohd Subri, “Konsep Kepimpinan Dalam Pengurusan Islam,” dalam Muhammad Yusuf Khalid *et al.* (eds.), *Isu Dakwah dan Kemanusiaan dalam Era Globalisasi* (t.tp., Fakulti Dakwah Dan Pengurusan Islam, Kolej Universiti Islam Malaysia, 2002), 29.

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا.

Terjemahan: Sesungguhnya Allah menyuruh kamu menyerahkan segala jenis amanat kepada ahlinya (yang berhak menerimanya), dan apabila kamu menjalankan hukum di antara manusia (Allah menyuruh) kamu menghukum dengan adil. Sesungguhnya Allah memberi pengajaran yang sebaik-baiknya kepadamu. Sesungguhnya Allah dengan (suruhanNya) itu memberi pengajaran yang sebaik-baiknya kepada kamu. Sesungguhnya Allah sentiasa Mendengar, lagi sentiasa Melihat. Wahai orang-orang yang beriman, ta'atlah kamu kepada Allah dan ta'atlah kamu kepada Rasulullah dan kepada “Ulil-Amri” (orang-orang yang berkuasa) dari kalangan kamu. Kemudian jika kamu berbantah-bantah (berselisih) dalam sesuatu perkara, maka hendaklah kamu mengembalikannya kepada (Kitab) Allah (Al-Qur'an) dan (Sunnah) RasulNya – jika kamu benar beriman kepada Allah dan hari akhirat. Yang demikian adalah lebih baik (bagi kamu), dan lebih elok pula kesudahannya.

Surah al-Nisa' (4):58-59.

Ayat-ayat di atas menerangkan tentang konsep tanggungjawab golongan ketua dan juga golongan pengikut. Seruan dalam ayat pertama (58) ditujukan kepada para ketua agar mereka menunaikan amanah dan berlaku adil dalam pemerintahan. Sedangkan seruan dalam ayat kedua (59) ditujukan kepada rakyat yang mukmin, bahawa mereka wajib taat kepada ketua.

Ketiga, kedudukan serta tanggungjawab mereka sangat besar. Justeru itu, Allah SWT menghubungkan ketaatan kepada-Nya dan ketaatan kepada Rasul SAW bersama ketaatan kepada pemimpin.⁴⁰

⁴⁰ Khālid 'Alī Muḥammad Al-Anbārī, *Sistem Politik Islam Menurut al-Qur'an, Sunah Dan Pendapat Ulama Salaf*, ed. Mat Taib Pa et al. (Selangor: Telaga Biru Sdn Bhd, 2008), 122-124.

Firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا.

Terjemahan: Wahai orang-orang yang beriman, ta'atlah kamu kepada Allah dan ta'atlah kamu kepada Rasulullah dan kepada "Ulil-Amri" (orang-orang yang berkuasa) dari kalangan kamu. Kemudian jika kamu berbantah-bantah (berselisih) dalam sesuatu perkara, maka hendaklah kamu mengembalikannya kepada (Kitab) Allah (Al-Qur'an) dan (Sunnah) RasulNya – jika kamu benar beriman kepada Allah dan hari akhirat. Yang demikian adalah lebih baik (bagi kamu), dan lebih elok pula kesudahannya.

Surah al-Nisa' (4):59.

Ayat di atas menerangkan tentang hukum mentaati pemimpin adalah wajib, sebagaimana wajibnya mentaati Allah SWT dan Rasul-Nya. Ini menunjukkan betapa tinggi dan mulianya kedudukan pembesar.

Perakuan al-Hadith terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Muslim

Antara justifikasi pembesar dalam masyarakat Islam berada di tempat yang sangat penting menurut al-Hadith ialah:

Pertama, kuasa yang menjadi ciri khusus golongan pembesar adalah suatu sangat penting. Ini berdasarkan Hadith Nabi SAW yang diriwayatkan oleh 'Umar ibn al-Khaṭṭab.⁴¹

إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن.

Terjemahan: Sesungguhnya Allah SWT mencegah banyak perkara dengan sebab kekuasaan berbanding dengan al-Qur'an semata-mata.

Hadith di atas menerangkan tentang kepentingan kuasa yang menjadi ciri khusus golongan pembesar. Menurut Abū al-Fidā'

⁴¹ Aḥmad ibn 'Alī Abū Bakr al-Khaṭṭib al-Baghdādī, *Tarīkh Baghdād* (Beirut: Dār al-Kutub al-'Arabī, t.t.), 4:107. Ada pendapat mengatakan bahawa ungkapan tersebut adalah kata-kata 'Uthmān ibn 'Affān, khalifah yang ketiga. Lihat al-Khaṭṭib Muḥammad Nimr, *Murshid al-Du'ah* (Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1981), 61.

Ismā'īl Ibn Kathīr al-Dimashq (1301-1373M), dengan kuasa tersebut ramai orang tercegah dari melakukan perkara-perkara terlarang berbanding jika hanya berserah kepada al-Qur'an semata-mata.⁴² Kerana takutkan penguasa, ramai orang dapat menahan diri dari melakukan perkara-perkara terlarang berbanding takutkan al-Qur'an.⁴³ Kuasa yang ada pada golongan pembesar sangat penting untuk menegakkan agama dan merealisasikan perhambaan kepada Allah SWT Tuhan semesta alam, menegakkan keadilan dan memperbaiki keadaan manusia.⁴⁴

Kedua, pemimpin dalam Islam mempunyai kedudukan yang tinggi iaitu selepas Allah SAW dan Rasulullah SAW sebagaimana sabda Nabi SAW dalam Hadith riwayat Muslim:⁴⁵

الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.

Terjemahan: Agama itu adalah nasihat, kami berkata: kepada siapakah? Nabi SAW berkata: kepada Allah, Kitab-Nya, Rasul-Nya, para Pemimpin (Pembesar) Muslimin dan seluruh Muslimin.

Hadith di atas antara lain menjelaskan tentang kedudukan tinggi para pemimpin. Suruhan agar mematuhi mereka adalah selepas kepatuhan kepada Allah SWT dan Rasul-Nya.

Ketiga, sunnah Nabi SAW mendirikan negara Islam Madinah. Baginda SAW telah menjadi pemimpin tertinggi kaum muslimin bahkan kepada seluruh umat manusia, sepertimana baginda menjadi Nabi dan Pesuruh Allah SWT yang diutus kepada mereka.⁴⁶ Sejarah Islam telah mengungkapkan bagaimana sebaik sahaja sekumpulan orang Islam berhijrah ke Madinah, dan bersama-sama dengan penduduk tempatan, mereka telah

⁴² Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm* (Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1987), 3:63.

⁴³ Majd al-Dīn Abī al-Sa'ādāt al-Mubārak ibn Muḥammad Ibn al-Athīr al-Jazarī, *Al-Nihāyah fī Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athār* (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1997), 5:179.

⁴⁴ Sa'īd Ḥawwā, *al-Islām*, (t.tp.: Dār al-Salām, 1998), 331-332. Al-Anbārī, *Sistem Politik Islam Menurut al-Qur'an, Sunah Dan Pendapat Ulama Salaf*, 58-63.

⁴⁵ 'Alī 'Abd al-Ḥamīd Baltājī, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim* (Beirut: Dār al-Khayr, 1993), 2:228. (Kitāb al-Imān, no. hadith 55)

⁴⁶ Yūsuf al-Qarḍawī, *Min Fiqh al-Daulah fī al-Islām* (Kaherah: Dār al-Shurūq, 1997), 16.

menubuhkan satu masyarakat, sistem politik dan sebuah negara Islam akhirnya telah muncul dengan Nabi SAW sebagai pemimpin tertinggi yang tidak dapat dipersoalkan lagi. Nabi SAW telah sanggup menghadapi cabaran dan mengambil langkah-langkah yang mencukupi untuk melindungi umatnya dan menggalakkan kemajuan. Tindakan Nabi SAW ini merupakan tatacara yang berterusan.⁴⁷

Keempat, arahan Allah SWT supaya dilantik ketua dari setiap kumpulan masyarakat, sama ada yang paling besar mahu pun yang paling kecil.⁴⁸ Berkenaan dengan arahan melantik ketua bagi sebuah kerajaan iaitu institusi masyarakat yang paling besar selepas kewafatan Rasulullah SAW yang ketuanya dinamakan khalifah⁴⁹ atau *al-Amir*⁵⁰ dapat difahami daripada amalan para sahabat dan tabiin yang telah dibuktikan oleh sejarah.

⁴⁷ Muhammad ‘Abd. al-Ra’uf, *Konsep Negara Islam* (Kuala Lumpur: Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia (YADIM), 2002), 14.

⁴⁸ Ahmad ibn ‘Abd al-Halīm Ibn Taymiyyah, *Al-Siyāsah al-Shar‘iyyah fī Islāh al-Rā‘ī wa al-Rā‘iyyah* (t.tp.: Dār al-Ma‘rifah, t.t), 1:138.

⁴⁹ Khalifah ertinya dari sudut bahasa ialah “seseorang yang menggantikan tempat orang yang sebelumnya.” Lihat ‘Alī Husnī al-Kharbūṭūlī, *Al-Islām wa al-Khilāfah* (Beirut: Dār Bayrūt, 1969), 29. Manakala pada istilah syarak ialah “ketua negara bagi sesebuah negara Islam.” Lihat al-Dasamī Zafīr, *Nizām al-Hukm fī al-Shar‘iah* (Beirut: Dār al-Nafāis, 1974), 1:119. Kebanyakan ulama dan fuqaha menghuraikan maksud atau pengertian khalifah ini dengan lebih terperinci lagi. Iaitu, khalifah meliputi semua orang yang bertugas dan menjaga urusan agama dan dunia. Ini adalah kerana jawatan khalifah itu adalah sebagai pengganti kepimpinan Rasulullah SAW yang bertugas menegakkan agama dan memelihara agama itu sebagai wakil Allah SWT. Lantaran itu seluruh umat wajib mengikuti amalannya. *Ibid.* Al-Kharbūṭūlī menyatakan bahawa gelaran khalifah ini samalah dengan pengertian imam atau sultan. Mereka adalah sebagai penyambung tugas para rasul a.s., bertanggungjawab menegakkan agama, melaksanakan hukum-hukum hudud dan memelihara syariatnya serta menguruskan urusan dunia. Lihat al-Kharbūṭūlī, *Al-Islām wa al-Khilāfah*, 29. Bagi Sir Thomas Arnold pula, beliau menyebut bahawa khalifah itu sebagai penguasa politik dan di dalam kekuasaannya terkumpul kekuasaan dunia dan agama di mana tugasnya kepada agama ialah sebagai pelindung dan menjaga syariatnya. Lihat Thomas Arnold, *The Caliphate* (London: Routledge and Kegan Paul Ltd., 1967), 337.

⁵⁰ Gelaran ini merupakan gelaran yang kedua yang diberikan kepada ketua negara Islam selepas gelaran khalifah. Mengikut sejarah, orang pertama yang dipanggil dengan gelaran ini ialah ‘Umar al-Khaṭṭāb yang merupakan khalifah kedua selepas Abū Bakar al-Ṣiddīq. Lihat Muḥammad Ḍiyā’ al-Dīn al-Rayyis, *al-Nazariyyah al-Siyāsiyyah al-Islāmiyyah* (Mesir: Dār al-Ma‘ārif, 1966), 107.

Manakala bagi institusi masyarakat yang kecil seperti sebuah keluarga dan dalam sesuatu perjalanan yang anggotanya cuma tiga orang, arahan melantik ketuanya adalah berdasarkan:

Sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh Abu Dawud.⁵¹

إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم.

Terjemahan: Apabila tiga orang keluar dalam sesuatu musafir, maka salah seorangnya hendaklah dilantik ketua.

Dan sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad.⁵²

لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا امرؤ عليهم أحدهم.

Terjemahan: Tidak boleh bagi tiga orang dalam perjalanan di padang pasir, kecuali hendaklah dilantik salah seorang mereka sebagai ketua.

Kedua-dua Hadith tersebut mengarah supaya melantik ketua, walaupun di kalangan sebuah masyarakat yang sangat kecil dan berbentuk sementara sahaja. Bagi Muḥammad ibn ‘Alī ibn Muḥammad al-Syawkānī (1759-1834), jika di kalangan sebuah masyarakat yang sangat kecil dan berbentuk sementara sahaja diarah agar melantik ketua, maka bertambah besarlah arahan agar dilantik ketua dalam organisasi atau masyarakat yang lebih besar seperti sebuah keluarga.⁵³

Kelima, dalam Islam setiap individu Muslim adalah penguasa yang mempunyai tugas serta tanggungjawab masing-masing. Dengan itu, setiap orang bertanggungjawab terhadap tugasnya, tanpa mengira sama ada dia penguasa besar atau penguasa kecil.⁵⁴

Ibn Khalīfah ‘Ulaywī, *Al-Buṭūlah al-Haqqah wa Qabasūn Min Sīrah ‘Ishrīn Baṭalan Islāmīyyan* (Damsyik: Maktabah al-Ghazālī, 1980), 91.

⁵¹ Abū Dāwūd Sulaymān ibn al-Ash‘ath al-Azdī al-Sajjīstānī, *Sunan Abī Dāwūd* (Syria: Dār al-Ḥadīth, 1971), 3:81. (*Kitāb al-Jihād*, no. hadith 2608-2609.)

⁵² Muḥammad ibn ‘Alī ibn Muḥammad al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār min Aḥādīth Sayyid al-Akhyār Sharḥ Muntaqā al-Akhhbār* (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1995), 8:267. (*Kitāb al-‘Aqdiyah wa al-Ahkam*,” no. hadith 3862).

⁵³ *Ibid.*, 267.

⁵⁴ Ab. Aziz Mohd Zin, *Psikologi Dakwah*, 123.

Sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim.⁵⁵

كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته الإمام راع ومسؤول عن رعيته والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤلة عن رعيته والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته وكلكم راع ومسؤول عن رعيته.

Terjemahan: Semua kamu menjadi penguasa dan semua kamu bertanggungjawab terhadap jagaan masing-masing. Seorang ketua adalah penguasa dan bertanggungjawab terhadap orang jagaannya. Seorang lelaki adalah penguasa dalam keluarganya dan bertanggungjawab terhadap orang jagaannya. Seorang perempuan adalah penguasa dalam rumah suaminya dan bertanggungjawab terhadap orang jagaannya. Seorang khadam penguasa ke atas harta benda tuannya dan bertanggungjawab terhadap jagaannya. Semua kamu adalah penguasa dan kamu bertanggungjawab atas jagaan masing-masing.

Hadith di atas menegaskan bahawa setiap orang adalah penguasa, sama ada penguasa besar mahu pun kecil. Kesemuanya memikul tanggungjawab masing-masing, termasuk dalam sebuah keluarga dan pada benda-benda di bawah jagaannya.⁵⁶

Keenam, Allah SWT menjadikan pembesar itu sebagai benteng kepada yang lemah dari yang kuat dan kepada yang dizalimi dari yang menzalimi. Sekiranya tiada pengawasan dari Allah SWT yang diwakilkan kepada pembesar ini nescaya tidak berlaku keamanan dan hilanglah hak asasi manusia.

Sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh Muslim.⁵⁷

إنما الإمام جنة يقاتل من ورائه، ويتقى به، فإن أمر بتقوى الله عز وجل وعدل كان له بذلك أجر، وإن يأمر بغيره كان عليه منه.

⁵⁵ Aḥmad ibn ‘Alī Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1989), 5:88. (Kitab al-Istiḡrad wa Ada’ al-Duyun wa al-Hajr wa al-Taflis,” no. hadith 2409). Balṭajī, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*. 12:529. (Kitāb al-Imārah,” no. hadith 1829).

⁵⁶ Maḥmūd Shayt Khaṭṭāb, *Bayn al-‘Aqīdah wa al-Qiyādah*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1983), 469.

⁵⁷ Balṭajī, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*, 12:542. (Kitāb al-Imārah, no. hadith 1841).

Terjemahan: Imam (pembesar) adalah perisai, kaum Muslimin berjuang bersamanya dan berlindung di sebaliknya. Jika dia menyuruh kepada perkara takwa dan bersikap adil maka pastinya dia mendapat pahala. Sebaliknya jika dia menyuruh kepada perkara sebaliknya maka dia akan menanggung dosa.

Hadith di atas menjelaskan kedudukan pembesar yang tinggi dan mulia di dunia ini. Pembesar yang diamanahkan sebagai pelaksana keadilan diumpamakan sebagai perisai. Dialah bertanggungjawab melindungi kaum Muslimin dari ancaman musuh dan juga menghalang permusuhan sesama sendiri di kalangan kaum Muslimin.

Ketujuh, peruntukan ganjaran pahala yang berterusan kepada sesiapa yang menjadi pencetus sesuatu kebaikan dan seterusnya menjadi contoh ikutan kepada masyarakat.

Sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh Muslim.⁵⁸

من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء.

Terjemahan: Dalam Islam, sesiapa yang melakukan kebaikan maka dia mendapat pahalanya dan pahala orang yang melakukan kebaikan tersebut selepasnya tanpa mengurangkan sedikit pun pahala orang yang meniru kebajikannya itu. Begitulah juga sebaliknya, barang siapa yang melakukan kejahatan maka dia akan mendapat dosanya dan dosa orang yang melakukan kejahatan tersebut tanpa mengurangkan sedikit pun dosa orang yang meniru kejahatannya itu.

Hadith di atas merangkan tentang peluang mendapat pahala yang berterusan kepada sesiapa sahaja yang perlakuan baiknya menjadi contoh ikutan kepada masyarakat. Begitu jugalah sebaliknya jika ia menjadi contoh ikutan masyarakat dalam perkara yang tidak baik.

Golongan pembesar dengan pengaruh yang ada padanya, lazimnya menjadi contoh dan ikutan masyarakat sebagaimana kata pepatah Arab: *al-Nās 'ala Dīn mulūkihim* yang bermaksud; orang

⁵⁸ Baṭṭajī, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*, 7:84-85. (Kitāb al-Zakāh, no. hadith 1017).

ramai selalunya menuruti tingkah-laku pembesar mereka.⁵⁹ Suasana ini menjadikan mereka sebagai golongan yang paling berpeluang untuk meraih ganjaran pahala sebagaimana yang dijanjikan Allah SWT.

Kelapan, Allah SWT telah menjanjikan kepada mereka yang menunaikan amanah dan melaksanakan tanggungjawab dengan ganjaran yang besar di akhirat. Ia bersesuaian dengan kedudukan pembesar yang tinggi dan tanggungjawabnya yang besar kerana mereka telah mencurahkan seluruh pemikiran dan tenaga bagi memastikan pengikut-pengikut mereka memperoleh manfaat yang banyak dari kepimpinan mereka.

Sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh Muslim.⁶⁰

إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل، وكلتا يديه يمين، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا.

Terjemahan: Sesungguhnya pembesar yang berlaku adil akan duduk di atas mimbar daripada cahaya di sebelah kanan Allah SWT- dan kedua-dua belah tangan-Nya adalah kanan – iaitu mereka yang berlaku adil dalam pemerintahan dan tidak menyeleweng.

Hadith di atas menceritakan tentang ganjaran di akhirat yang amat istimewa yang akan diperoleh oleh setiap pembesar yang melaksanakan tanggungjawab kepimpinan mereka dengan penuh keadilan sebagaimana yang diamanahkan oleh Allah SWT. Tanggungjawab mereka ialah memimpin manusia termasuk diri sendiri, keluarga, masyarakat dan negara sesuai dengan tuntutan syariat untuk kemaslahatan dunia dan akhirat.

Seterusnya, sabda Nabi SAW dalam Hadith yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī.⁶¹

⁵⁹ Maḥmūd Shayt Khattāb, *Bayn al-'Aqīdah wa al-Qiyādah*, 469.

⁶⁰ Balṭajī, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim* (Kitab al-Imārah, no. hadith 1827, 527).

⁶¹ Al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1989), 2:182. (Kitab al-Azān, no. hadith 660).

سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله: الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة ربه، ورجل قلبه معلق في المساجد، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه، ورجل طلبته امرأة ذات منصب وجمال فقالت: إني أخاف الله، ورجل تصدق أخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه.

Terjemahan: Tujuh golongan yang akan mendapat perlindungan Allah pada hari yang tiada perlindungan kecuali perlindungan Allah iaitu: Imam yang adil, pemuda yang membesar dalam suasana beribadah kepada Tuhannya, lelaki yang terganggu hatinya dengan masjid, dua lelaki yang berkasih sayang hanya kerana Allah, mereka bertemu dan berpisah hanya kerana-Nya, lelaki digoda wanita jelita lagi berpangkat lalu dia berkata: sesungguhnya aku sangat takutkan Allah, lelaki yang menyembunyikan sedekahnya hinggan tangan kirinya tidak mengetahui amalan tangan kanannya dan lelaki mengigati Allah bersendirian hingga menitikkan air mata.

Hadith di atas dengan jelas meletakkan golongan pembesar yang adil di tempat pertama di antara tujuh golongan yang akan mendapat perlindungan Allah SWT pada hari kiamat.

Dengan memahami keterangan-keterangan di atas dapat dirumuskan bahawa seperti al-Qur'an, al-Hadith juga memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar Muslim dalam masyarakat.

Perakuan Pemikiran Ulama terhadap Pengaruh dan Peranan Pembesar Muslim

Tentang peri pentingnya aspek pembesar dalam Islam menurut pemikiran ulama: Pertama, menurut Abū al-Ḥasan ‘Alī ibn Muḥammad ibn Ḥabīb al-Mawardī al-Baṣrī al-Baghdādī (972-1058), tujuan seorang pemimpin itu dilantik adalah sebagai menggantikan Nabi SAW dalam urusan menjaga agama dan mentadbir dunia. Justeru, melantik pemimpin yang

bertanggungjawab dalam urusan tersebut merupakan suatu kewajipan yang disepakati oleh para ulama.⁶²

Kedua, Ibn Khaldūn (1332-1406) dalam bukunya *Al-Muqaddimah* menyebut bahawa melantik seorang pemerintah itu adalah satu kewajipan. Kewajipan ini telah ditentukan oleh syarak dengan ijmak para sahabat dan tabiin. Ini berdasarkan peristiwa apabila wafatnya Rasulullah SAW, para sahabat tadi segera memberi bai'ah kepada Abu Bakar serta menyerahkan urusan mereka kepadanya. Di sepanjang perjalanan sejarah Islam, tidak pernah orang ramai dibiarkan begitu sahaja tanpa seorang pemerintah. Perkara ini kekal menjadi ijmak dan terus menjadi dalil terhadap kewajipan melantik pemerintah.⁶³

Ketiga, Ahmad ibn 'Abd al-Ḥalīm ibn Taymiyyah (1263-1328) pula, menyatakan di dalam kitabnya *al-Siyāsah al-Shar'iyah fī Iṣlah al-Rā'i wa al-Rā'iyyah*:⁶⁴

يجب أن يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين بل لا قيام للدين إلا بها ، فإن بني آدم لا تتم مصلحتهم إلا بالاجتماع لحاجة بعضهم لبعض ، ولا بد لهم عند الاجتماع من رأس.

Terjemahan: Wajiblah diketahui, bahawa memerintah urusan manusia adalah sebesar-besar kewajipan agama, bahkan agama tidak akan tertegak tanpa wujudnya pemerintah.

Maksud petikan di atas antara lainnya ialah, tersusunnya urusan agama dan dunia itu merupakan suatu matlamat yang tidak mungkin tercapai kecuali dengan adanya pemimpin.

Keempat, Abu Hamid Muhammad al-Ghazali al-Tusi (1058-1111) menyatakan bahawa sesungguhnya dunia serta keamanan jiwa dan harta tidak dapat tercapai melainkan dengan adanya sultan atau pemimpin yang ditaati. Hal ini dapat dibuktikan dengan banyaknya berlaku fitnah di dalam masyarakat setelah kematian dan ketiadaan sultan dan pemimpin di kalangan mereka. Sekiranya keadaan ini berterusan dan pemimpin lain tidak dilantik,

⁶² 'Alī ibn Muḥammad ibn Ḥabīb al-Mawardī al-Baṣrī al-Baghdādī, *Al-Aḥkām al-Sultāniyyah* (Beirut: Dār al-Fikr, t.t.), 5.

⁶³ Ibn Khaldūn, *Al-Muqaddimah*, 339.

⁶⁴ Ibn Taymiyyah, *Al-Siyāsah al-Shar'iyah fī Iṣlah al-Rā'i wa al-Rā'iyyah*, 136.

nescaya akan berlakulah kacau bilau serta huru hara dalam masyarakat dan akan merebaklah peperangan. Katanya:⁶⁵

الدين أس والسلطان حارس وما لا أس له فمهدوم وما لا حارس له فضائع.

Terjemahan: Agama adalah sendi, sedang pemerintah adalah pengawal. Sesuatu yang tidak ada sendi akan hancur dan sesuatu yang tidak ada pengawal adalah akan sia-sia.

Kelima, menurut al-Anbārī Khālid ‘Alī Muḥammad, semua lapisan masyarakat mengaku bahawa tanpa adanya seorang pembesar, nescaya urusan keduniaan dan keagamaan akan porak peranda. Sekiranya bukan kerana Allah SWT dan pembesar nescaya hilanglah agama dan binasalah dunia.⁶⁶ Beliau juga berkata bahawa ulama salaf seperti al-Fuḍayl ibn ‘Iyād dan Aḥmad ibn Ḥanbal pernah berkata bahawa kalaulah kami mempunyai doa yang mustajab, nescaya akan kami gunakannya untuk mendoakan bagi sultan.⁶⁷

A. Hasjmy menyatakan bahawa berpandukan nas-nas yang jelas dari al-Qur’an mahupun al-Hadith dan ijma’ ulama, hampir semua aliran mazhab dalam Islam berpendapat bahawa kepimpinan bagi umat Islam yang dipanggil khalifah atau imamah adalah wajib hukumnya.⁶⁸

Dari penjelasan tentang peri pentingnya pembesar dalam Islam, dapat difahami bahawa kehidupan sosial yang mantap melalui kepimpinan diatur oleh Islam dengan tanggungjawab pembesar, terutamanya tanggungjawab menjaga kepentingan orang ramai yang mesti dilaksanakan dengan sempurna. Dengan itu, kehidupan sosial di antara pembesar dengan orang bawahannya dan di antara sesama orang bawah berjalan dengan teratur dan selamat.⁶⁹ Oleh yang demikian, mewujudkan pemimpin yang adil dan bertugas melaksanakan perintah Allah SWT dan merealisasikan syariat Islam di kalangan umat adalah suatu

⁶⁵ Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ṭūsī al-Ghazālī, *Al-Iqtisād fī al-‘Iṭiqād* (Kaherah: Maktabah Ḥajāzī, t.t.), 105-106.

⁶⁶ Al-Anbārī, *Sistem Politik Islam*, 128.

⁶⁷ Al-Anbārī, *Sistem Politik Islam*, 128.

⁶⁸ Demikianlah menurut pendapat *Ahl al-Sunnah, Murji’ah, Syī’ah, Khawārij* dan *Mu’tazilah* kecuali pendapat al-Aṣam dari mazhab *Mu’tazilah* dan segolongan kecil dari *Khawārij*. Lihat A. Hasjmy, *Di Mana Letaknya Negara Islam* (Singapura: Pustaka Nasional, 1970), 156.

⁶⁹ Ab. Aziz Mohd Zin, *Psikologi Dakwah*, 246.

kewajipan yang amat penting dan utama bagi mengurus dan menjaga masalah ummah.

Berdasarkan kenyataan dan keterangan para ulama di atas dapat disimpulkan bahawa golongan pembesar merupakan golongan yang sangat berpengaruh dan mempunyai peranan yang sangat besar dalam masyarakat. Justeru, Islam meletakkan mereka pada status yang sangat tinggi jika pengaruh dan peranan yang dimiliki digunakan secara amanah menurut apa yang diperintahkan oleh Allah.

Penutup

Islam memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar sama ada Muslim mahupun non-Muslim di dalam masyarakat atau kumpulan mereka masing-masing. Perakuan tersebut dapat difahami melalui al-Qur'an, al-Hadith dan pemikiran para ulama. Al-Qur'an secara jelas memperakui pengaruh dan peranan golongan pembesar antaranya dengan cara memaparkan banyak cerita dakwah para rasul a.s terhadap mereka. Selain daripada itu, al-Qur'an juga menjelaskan tugas asal manusia sebagai khalifah Allah di muka bumi. Manakala perakuan al-Hadith terhadap pengaruh dan peranan golongan pembesar dapat dilihat antaranya doa Nabi SAW agar Islam dikuatkan dengan orang yang paling berpengaruh ketika itu sebagaimana mafhum Hadith yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhī. Selain itu, ia juga dapat difahami berdasarkan Hadith riwayat 'Umar al-Khaṭṭab yang menerangkan tentang kepentingan kuasa yang menjadi ciri utama golongan pembesar, untuk mencegah kemungkaran. Akhir sekali, berdasarkan pemikiran para ulama, peranan dan pengaruh golongan pembesar diperakui apabila mereka meletakkan golongan pembesar sebagai golongan sasar dakwah yang paling utama. Bahkan para ulama bersepakat bahawa kepimpinan bagi umat Islam yang dipanggil khalifah atau imam adalah wajib. Perakuan tentang pengaruh dan peranan golongan pembesar seperti yang dinyatakan diatas membuktikan bahawa dakwah kepada mereka adalah sangat penting.

Bibliografi

- A. Hasjmy, *Di Mana Letaknya Negara Islam*. Singapura: Pustaka National, 1970.
- ‘Abd al-Bāqī, Muḥammad Fū’ad. *Al-Mu’jam al-Mufahrras li Alfāz al-Qur’ān al-Karīm*. Kaherah: Dār al-Ḥadīth, 2001.
- Maḥmūd, ‘Ali ‘Abd al-Ḥalīm. *Fiqh al-Da’wah ila Allāh*. Mansurah: Dār al-Wafā’ li al-Ṭibā’ah wa al-Nashr, 1993.
- Ab. Aziz Mohd Zin. “Pendekatan Dakwah Di Malaysia Dalam Era Wawasan.” Kertas Kerja Seminar Dakwah Dan Pembangunan Insan, Universiti Malaya, 4 – 6 Oktober 1996.
- Ab. Aziz Mohd Zin. *Psikologi Dakwah*. Kuala Lumpur: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM), 1999.
- Aḥmad Abū Haqqah. *Mu’jam al-Nafāis al-Kabīr*. Beirut: Dar al-Nafais, 2007.
- Abū Dāwud, Sulaymān ibn al-Ash’ath al-Azdī al-Sajjistānī. *Sunan Abī Dāwud*. Syria: Dar al-Hadith, 1971.
- Al-Albānī, Muḥammad Nāsir al-Dīn. *Silsilah al-Aḥādīth al-Ṣaḥīḥah*. Damsyik: al-Maktabah al-Islāmī, 1979.
- Al-Ālūsī al-Baghdādī, Sayyid Maḥmūd Ibn ‘Abd Allāh al-Ḥusaynī. *Tafsīr Rūḥ al-Ma’ānī*. Beirut: Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, t.t..
- Al-Anbārī, Khālid ‘Ali Muḥammad. *Sistem Politik Islam Menurut al-Qur’an, Sunnah Dan Pendapat Ulama Salaf*, terj. Mat Taib Pa et al.. Selangor: Telaga Biru Sdn Bhd., 2008.
- Al-Asfahānī, al-Raghīb. *Al-Mufradāt fī Gharīb al-Qur’an*. ed. Muhammad Sayyid Kilānī. Tehran: Al-Maktabah al-Murtadawayh, t.t..
- Al-‘Āmush, Bassam. *Fiqh al-Da’wah*. Jordan: Dār al-Nafāis, 2005.
- Al-‘Azam, Rafīq. *Kitāb Ashhar Mashāhir al-Islām*. Beirut: Dār al-Rā’id al-‘Arabī, 1983.
- Al-Baghdādī, Aḥmad ibn ‘Ali Abū Bakr al-Khāṭib. *Tarikh Baghdad*. Beirut: Dār-al-Kutub al-‘Arabī, t.t..
- Al-Baghdādī, ‘Alī ibn Muḥammad ibn Ḥabīb al-Mawardī. *Al-Aḥkām al-Sulṭāniyyah*. Beirut: Dār al-Fikr, t.t..
- Al-Baruṣāwī, Isma‘īl Haqqī. *Tafsīr Rūḥ al-Bayān*. T.tp.: Dār al-Fikr, t.t..
- Al-Bustānī, Butrus. *Qutr al-Muḥīṭ*. Beirut: Maktabah Lubnan, 1869.

- Al-Dahab, Ashraf Ṭaha Abū, *Mu'jam al-Islāmī al-Jawānib al-Dīniyyah wa al-Siyāsiyyah wa al-Ijtimā'iyah wa al-Iqtisādiyyah*. Kaherah: Dār al-Shurūq, 2002.
- Al-Dasami, Zafīr Niẓām al-Ḥukm fī al-Shāri'ah. Beirut: Dār al-Nafāis, 1974.
- Al-Daylāmī, 'Abd al-Wahhab ibn Lutfi. *Ma'ālim al-Da'wah fī Qaṣāṣ al-Qur'ān al-Karīm*. Jeddah: Dār al-Mujtama', 1986.
- Al-Gharnāṭī, Abū Muḥammad 'Abd al-Haq Ibn 'Aṭiyyah. *Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsiṛ al-Kitāb al-'Azīz*. Beirut: Dār al-Kitāb al-'Ilmiyyah, 1993.
- Al-Kharbutūlī, 'Ali Husni. *Al-Islām wa al-Khilāfah*. Beirut: Dār Bayrūt, 1969.
- Al-Khātib, Muḥammad Nimr. *Murshid al-Du'ah*. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1981.
- Al-Mawardī, Abū al-Ḥasan 'Alī ibn Muḥammad ibn Ḥabīb al-Baṣrī al-Baghdādī. *Al-Ahkām al-Sulṭaniyyah*. Beirut: Dār al-Fikr, t.t..
- Al-Mubārakfūrī, Abū al-'Alā Muḥammad 'Abd al-Raḥmān. *Tuḥfah al-Aḥwādihī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*. Kaherah: Maṭba'ah al-Fujālah al-Jadīdah, t.t..
- Al-Mubārakfūrī, Safy al-Raḥman. *Al-Rahīq al-Makhtūm*. Al-Mansurah: Dār al-Wafā', 1991.
- Al-Nūrsī, Badi' al-Zaman Sa'id *Al-Lam'āt*, terj. Iḥsān Qāsim al-Ṣāliḥī. Istanbul: Maṭba'ah Suzlar, 1999.
- Al-Qarḍāwī, Yūsuf. *Min Fiqh al-Daulah fī al-Islām*. Kaherah: Dār al-Shurūq, 1997.
- Al-Rayyis Muḥammad Diyā' al-Dīn, *al-Nazariyyah al-Siyāsiyyah al-Islāmiyyah*. Mesir: Dār al-Ma'ārif, 1966.
- Al-Rāzī, Muḥammad Fakhr al-Dīn ibn Diyā' al-Dīn 'Umar. *Tafsiṛ al-Fakr al-Rāzī*. Beirut: Dār al-Fikr 2005.
- Al-Ṣabūnī, Muḥammad 'Ali. *Safwah al-Tafasir*. Beirut: 'Alam al-Kutub, 1986.
- Al-Sha'rāwī, Muḥammad Mutawallī. *Tafsiṛ al-Sha'rāwī*. Kaherah: Akhbar al-Yawm Quta' al-Thaqafah, t.t..
- Al-Shawkānī, Muḥammad ibn 'Alī ibn Muḥammad. *Nayl al-Awṭār min Aḥādīth Sayyid al-Akhyār Sharḥ Muntaqa' al-Akhbar*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1995.

- Al-Tirmidhī, Abū 'Isā Muḥammad ibn 'Isā ibn Saurah. *Al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, ed. Ibrāhīm 'Aṭwah 'Iwād. Beirut: Dār Ihyā' al-Turath al-'Arabī, t.t..
- Al-Tusi al-Ghazālī, Abū Ḥāmid Muḥammad. *Al-Iqtisād fī al-'Itiqād*. Kaherah: Maktabah Hajāzī, t.t..
- Al-Zamakhshārī, Abū al-Qāsim Maḥmud ibn 'Umar ibn Muḥammad. *Asās al-Balaghah*. Beirut: Dār Ṣādir, 1992.
- Al-Zamakhshārī, Abū al-Qāsim Maḥmud ibn 'Umar ibn Muḥammad. *Tafsīr al-Kasshāf 'an Haqāiq al-Tanzīl wa 'Uyun al-Aqāwil fī Wujūh al-Ta'wīl*. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 2005.
- Al-Zuhaylī, Wahbah. *Al-Tafsīr al-Munīr fī al-'Aqidah wa al-Sharī'ah wa al-Manhaj*. Beirut: Dār al-Fikr al-Mu'āshir, 1991.
- Baltajī, 'Alī 'Abd al-Ḥamīd. *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*. Beirut: Dār al-Khayr, 1993.
- Barghūth, al-Ṭayyib. *Manhaj al-Nabī Ṣalla Allāh 'Alayh wa Sallam fī Himāyah al-Da'wah wa al-Muḥāfaẓah ala Munjazatihā Khilāl al-Faṭrah al-Makkiyyah*. Dubai: Ma'ahad al-'Alamī li al-Fikr al-Islāmī, 1996.
- Dusuki Haji Ahmad. *Ikhtisar Perkembangan Islam*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1993.
- Hawwā, Sa'īd. *Al-Islām*. t.tp.: Dār al-Salām, 1988.
- Ibn 'Atīyah al-Gharnāṭī Abū Muḥammad 'Abd al-Haq. *Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz*. Beirut: Dār al-Kitāb al-'Ilmiyyah, 1993.
- Ibn al-Aṭhīr al-Jazarī, al-Imām Majd al-Dīn Abī al-Sa'ādat al-Mubārak ibn Muḥammad. *Al-Nihāyah fī Gharīb al-Ḥadīth wa al-Aṭhār*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1997.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī. Aḥmad ibn 'Alī ibn Muḥammad ibn Muḥammad. *Faṭḥ al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1989.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, Aḥmad ibn 'Alī ibn Muḥammad ibn Muḥammad. *Faṭḥ al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1989.
- Ibn Kathīr al-Dimashqī, 'Imād al-Dīn Ismā'īl ibn Umar. *Tafsīr al-Qur'an al-'Azīm*. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1987.
- Ibn Kathīr al-Dimashqī, 'Imād al-Dīn Ismā'īl ibn Umar. *Al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, tahq. Aḥmad 'Abd al-Wahhab Fātiḥ. Kaherah: Dār al-Ḥadīth, 1994.

- Ibn Khaldūn al-Ḥaḍrāmī, ‘Abd al-Raḥmān ibn Muḥammad. *Al-Muqaddimah*. Beirut: Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1982.
- Ibn Khalīfah ‘Ulaywī. *Al-Buṭūlah al-Haqqah wa Qabāsun min Sīrah ‘Ishrīn Baṭālan Islamiyyān*. Damsyik: Maktabah al-Ghazālī, 1980.
- Ibn Manzūr, Muḥammad ibn Mukarram ibn ‘Ali ibn Aḥmad. *Lisan al-‘Arab*. Beirut: Dār Ṣādir, 1994.
- Ibn Taimiyyah, Aḥmad ibn ‘Abd al-Ḥalīm. *Al-Siyāsah al-Shar‘iyyah fī Iṣlah al-Rā‘i wa al-Rā‘iyyah*. T.tp.: Dār al-Ma‘rifah, t.t..
- Irwan Mohd Subri, “Konsep Kepimpinan Dalam Pengurusan Islam,” dalam Muhammad Yusuf Khalid *et al.* (eds.), *Isu Dakwah dan Kemanusiaan dalam Era Globalisasi*. T.tp.: Fakulti Dakwah dan Pengurusan Islam Kolej Universiti Islam Malaysia, 2002.
- Maḥmūd Shayt Khaṭṭāb. *Bayn al-‘Aqidah wa al-Qiyadah*. Beirut: Dār al-Fikr, 1983.
- Majma‘ al-Lughah al-‘Arabiyyah. *Mu‘jam Alfāz al-Qur‘ān al-Karīm*. T.tp.: Al-Hayāh al-Miṣriyyah al-‘Āmmah li al-Ta’lif wa al-Nashr, 1970.
- Mohd Yasin. *Empat Konsepsi Asas Dalam Islam*. T.tp.: al-Raḥmaniyyah, 1983.
- Muḥammad ‘Abd. al-Ra’uf. *Konsep Negara Islam*. Kuala Lumpur: Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia (YADIM), 2002.
- Ra’uf Shalabi. *Al-Islām fī Arkhabīl al-Malayu*. Kuwait: Dār al-Qalam, 1983.
- Arnold, Thomas. *The Caliphate*. London: Routledge and Kegan Paul Ltd., 1967.
- Wan Husin Azmi dan Harun Din. *Al-Da‘wah al-Islāmiyyah fī Mālīzīya Zuhuruhā wa Intisharuhā*. Kuala Lumpur: Percetakan Watan Sdn. Bhd., 1985.
- Zaydān, ‘Abd al-Karīm. *Uṣūl al-Da‘wah*. Mansurah: Dār al-Wafā’ li al-Ṭibā‘ah wa al-Nashr, 1991.

